





کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: معانی مفردات الالفاظ  
 مؤلف: ابراهیم الراجبی الاصفہانی  
 موضوع: لغت  
 شماره ثبت کتاب: ۵۴۸۷۶  
 شماره قفسه: ۵۰۶۸  
 ثبت - ۲

بازدید شد  
۱۳۸۲

ثبت  
۱۳۸۲

از کتابخانه مجلس شورای ملی  
 اهداء  
 ۲۱۳۳  
 ۱۳۸۲  
 ثبت قفسه: ۵۰۶۸  
 شماره ثبت کتاب: ۵۴۸۷۶

مجلس - فهرست شده  
۴۸۱۰

۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

کتاب معانی مفردات الالفاظ  
 (المعجم به الألف بضم الف) مصنف العلامة ابن الفضل  
 الاصفہانی

کتاب مصنفه مناداة الملک العالی  
 حاجی رحیم بن  
 الشیرازی  
 الکاتب  
 حاجی  
 علی

بازرسی شد  
۲۷ - ۳۷

۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰



المحمد لله رب العالمين وصلواته على رسوله محمد وآله بحسنه والشيخ  
 الامام ابو القاسم الراغب رحمه الله استدل انه ان جعلوا في قوله نوحي اليها  
 الذي انشأ بصورها وفيه الخلق والباطل حقيقتها حتى لو خرجت من جوف  
 ايديهم وانما هم والوسوسة يقول هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين  
 ويقولوا اولئك كتب في قلوبهم الى اهل الكتاب واتهمهم برؤس منه كتب ذلك  
 في الرسالة المنبهة على فوايد القرآنية تعالى جعل الشبهة نسبتا  
 مختصة وجعل شرايع بشرية من وجه نسخة ومن وجه مكية قال  
 الله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم واتممت به نعمتي عليكم نعمتي وحيث لكم الاسماء دينا  
 بها كتاب المنزل عليه قوله تعالى سئل تحف مطهر وفيها كانت قيمة وجعل  
 محجة هذا الكتاب ادهم فانه لم ينفع المعنى الخ وحيث يقتصر الماء الشريف عن  
 احصائه والآلة الدنيا وقيمة استغناء الآية عليه بقوله تعالى لو ان كل  
 الاصل شجرة اقلام الآية واشرفت في كتاب الذبعة الى احوال الشريعة ان القرآن  
 وان كان لا يفي الناظر فيه من قوله يورثه ونفع ما يورثه كالمدرسة التي انفتحت  
 رايته يهدي الى عينك لو انما كانا كاشن في كيد التماهي وضوء ما تعنى البلاد  
 مشارقا ومغارب ما كان محاسن انوار لا ينفعها البصائر الحليمة والحبيب  
 ثم لا يقطعها الا الذي لا يركب ومنافع شفاؤه لا ينالها الا النفوس  
 الغنية لا تصح كتابه فقال في وصف تساويه انه لم يركب في كل ما كان  
 لا يسه الا القدر ون قال في وصف سلبية قال هو الذين امنوا عدي في شفاء

والذين

والذين ايدوا من في اذانهم وقرعوه عليهم عني وقد كُتبت انك لا تدخل الملائكة لخالفة  
البركات تتيحه صورة اكلية كدخل الانكسار الى كائنات لانيات قلبا فيه  
الادوار عرض فانيات الجيوش واليشين واليشات والحيات والطين والطين  
الحيات وكذلك في تلك الرسالة على انك لا تكتب لادراك النور في كاسه في حيات  
لعارف يحيى بل من معرفته انفعي في قوة الشواهد يدرك من الاحكام الحكم على طلع  
من حبنا لله على كلوت السموات والارض ويتبين ان كلامه لا وصفه بقوله ما وضا  
في الكتاب من في حقلنا الله ممن توبى هذا يتجسنا هذه المنزلة وفي هذه المنزلة  
فكن يهدي النور من لعمدة الله فانما لا عز بل ليه انك لا تحدي من حيث ولحق  
الله هدي من يشا وقد كُتبت ان اول ما يحتاج ان تستعمله من علوم القرآن العلوم  
اللفظية ومن العلوم اللفظية ثنتين اللفاظ المفردة تخصيل معاني في حركات اللفاظ  
القرآن في كمن اول المعاون لمن يرد ان يدرك معانيه تخصيل المنة في كمن في اول  
المعاون في ما يرد ان يشهد وليس ذلك نافع في علم القرآن فقط بل ونافع في كل  
علم من علم الشرع فاللفاظ القرآني في كلام العرب وزبدته واسطى وقد ابيه  
وعليه اعتقاد المتكلم والمكلم في احكامهم وحكمهم واليه امر في خلاف الشعر والباني في نظم  
ونظم وما عداها وعلل اللفاظ المفردة عن غيرها المشتقات منها وما اضافة  
اليها كالشعر والنوي بالاضافة الى الجايه في كل كلمة والبن بالاضافة الى  
لوي بالخط وما استخزن الله تعالى في في الا كتاب سنوي في في مفردات اللفاظ  
القرآن على حروف الشجي فقدم ما اوله لانه لم يزل بالاعتراف ترتيب حروف المعجم بقرابة  
او ايل حروفه المصطنعة دون الزوائد والمشاراة فيه الى المسابقات التي في اللفاظ  
المستعارات منها والمشتقات حسب ما خلفنا في النسخ في هذا الكتاب فيقول القارئ  
الدار على تخمين مناسب لالفاظ على ارساله التي عليها يخصه هذا الباب  
في اعاد ما حوت من هذا النسخ الاستغناء بالمد من المشتقات عن المسابقة في قبيل  
الغيرات وعن المسابقة الى ما شاء الله تعالى على قوله سابقا الى المعرفة من علم  
سئل الله علينا الطريق اليها واتي هذا الكتاب ان شاء الله وفي في الاحكام كتاب  
يحيى عن تخمين اللفاظ المفردة في المعنى اليها وما منها من الغرر والاضافة

ظ



المؤلف

11

وزادوا في نزاره الالباب

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

المحكمة



















الربيلة حجة على من جهمها اذ كان قد قسمها بالكلية في الارض متخذاً من  
اراك من شجرة اولو عوام مكاناً للامانة من قولهم اراك مكاناً او مكاناً  
المراد بالامانة على رعي الاراك ثم خذ به في غيره من الامانات اركه  
المراد عليه من شجرة رعيه ارام وقيل الحجاز اركه وقيل البقيع اركه  
وقوله عز وجل اذ كان اعداء اذلة الى اعلامها المرفوعة المرفوعة وما بها  
او رايه اي احد واصله اللان للام والمحمدي في قوله ما بها ديار واصله  
للقبيح الدار اركه **توضيح** اذ اي ترجمه ارجع اركه اذ اي شجرة  
غلبها وروي انه عليه السلام كان يركب اركه اركه اركه اركه اركه  
اركه اصل المراد اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
عن امرأة قال اشاعر لا اباكم الا شاعر سواكم فيكم فيكم فيكم فيكم  
الحسن ان يكون اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
لباسه عن قوله اشعر اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
وقوله واصله من شدة الاراك الله تعالى كرم حرج شجره اركه اركه  
اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
وما ذكرنا النبات طال وقوي واركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
واصله الما وركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
اذا قال اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
الضالفة كلهم اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
والمرفوعة اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
غير عنها بلطف الما في اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
جمع اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
المراد اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
وحقيقته توارك دم الغلبه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه

المراد اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه

عفا وبقي كان على من فقه انشعب فصا حزننا والكله شاعر عباس رضي الله عنهما عن  
الحزن والغضب فتاخرت اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
وغضباً من اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
فركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
قال ابن عبد الله الرضا ان الله تعالى لا ياتى كاشفاً ولا ياتى كاشفاً  
فركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
بالحداديه وقال تعالى من قطع الرسول فقد طاع الله وقوله غضبان اسفاً اركه  
وقال ابن اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
وسمي اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
بترجمه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
واسرة اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
الامان اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
لغضب اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
بني الغايط اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
وما اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
بيلد اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
والسوة كالفدوة والفدوة وهي الماله التي يكون لها في اركه اركه  
حسناً وان حزننا وان سارا اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
حسنة فضمنها بالحسنة وقيل اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
بالقرب الى اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
وقال اشاعر اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
والسوا اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
اسوه اسوا اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
من الغم اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه

امدحها كما يبارك في هذا والعرف بين الزمان والامان اركه اركه اركه  
الغاية والزمان عام في المدا والغاية ولذلك قال المدا والامان اركه اركه  
لفظ عام الاصل واللاق اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
قلان اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
بني سائلنا هنا فامر الله تعالى اركه اركه اركه اركه اركه  
ذلك بالله تعالى دون الحلال وقيل عليه السلام اركه اركه اركه  
وعلى ذلك اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
اما في اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
لفظ اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
فركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
افعل اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
او غير ذلك اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
حيث قال اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
فركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
فركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
باخر اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
سائر اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
وقوله عز وجل اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
لما اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
ابوجهل قد يقال اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
هنا اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
تجربتها وركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
بعضهم اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه

المراد اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه

واسر نفسه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
من قولهم اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
فركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
وقيل اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
وقيل اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
له وكاهن اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
الامان اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
دون اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
العامه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
والامانة اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
في اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
تعالى اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
حرف اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
وغير اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
طرحهم اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
من اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
الامان اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
الله وقد اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
ولا تتركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
البيت اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
حديثه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
اي اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
امنه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
اسن والامان اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
اعوا والامان اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه  
وبغيره اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه اركه

نان











ماضيه وسبقه لخبرنا ان الحق افاض علينا ان يصلح لنا بالام والام المغموس بها واولاده  
فاضل اكلنا ونقاي ونشاهد وقتهم من قوام الحق وقوله هذا الحق افاض  
نعمانه الخصب ونفعنا قال سيدي بقا الحق انك في هذا الوقت ونفكر وان نبين  
قال ابو العباس ليس من اولادنا ما يحصل عليه منه والحق ان لعبائنا ان يمسوا  
وصد له الى باي انا الاخوان وما يبلغ اننا فدا تيل مقارب من لي وفانقلهم  
قال ابو العباس رحمه الله قال نعم ان يمسوا الفقه مغلوبه عن الحق واصلا عن  
خير حينا قال واصل الكلام من الحق **الحق** هو الواد الذي يكثر النادر ويعون  
يقول الله وكلامكم بذي علي حزن قال له النادر ويغير بالواد عن يظهر خشية  
الله وقيل في قوله او اومئيتي الى الحق من الذي واصله ربح الى ما نقتلهم قال ابو  
العباس فقال انما اذكر الكفنة وبها اذا اغرته واما اذا فقت منه **الحق**  
اي في المستحق او موضع الحق من بعض الحق والنع وعين تبيده ويستعمل لذلك  
في الخير والشر فاما ما نعلمه الله **الحق** والالحاجين فثبت فلا عدد وانما  
واي قبل الولاية الظاهر في حقيقته الكاشف ظاهر من لانه في كل علم يورثه  
اذ ان ذلك الظاهر منها علم انه اذكر الحق الذي لم يبد له بدء اذ كان حكمه اسوا  
وذلك ظاهر في الحسوسات والمعقولات من علم ملائكة العلم بالطريق الصحيح  
وبما اطلعنا واصل الطريق وكذلك اطلعنا من صانع عالمه الذي لم يمسح  
واشتغال في ليله انا من في فانهما في الحق في الحق من لي من قوام اوجاليه  
وقيل لنا انما في الله عز وجل في ذلك **الحق** والحق والحق والحق والحق  
كل ان سورة كانت وقولا او قلنا من سورة وقد قلنا ان كل كلام من متصل  
بفضل الفقيه علي هذا اعتبار ايات السور التي فيها السورة وقوله ان  
في ذلك ان الله لم يمسح في اية المعقولات التي تتفاوت بها العلم في تفاوت  
منزلة الناس في العلم والحق هو عز وجل على احوال صفات في صمد والذات  
او في العلم وما تحيا باننا ان العلم هو في صمد والذات في السور والحق  
وذكر في موضع اية وفي موضع ايات وذلك في شخصي خصوصي في هذا الكتاب  
نوصيه اكرامنا فاما اولنا ان منهم راعية واولنا ان في كل واحد راعية

[illegible][illegible][illegible]











































[illegible][illegible]







































































قال تعالى لمن جعل الخطية ذكرا لا يذنب الانسان المستحق له وقال تعالى في خطية  
الطير ما يجزيه الخ وقال تعالى يصاد البرق خطية صاعدا وقفا له تعالى في خطية  
الناس من جواهر اري بكنون وديانين والاطلاق الطائر الذي يحيا في خطية شافية  
طيران والمخبر الذي لا يذنب خطية وعجم خطية الجف والصدفة التي لا تذب وعملها البؤس  
وبعد خطية خطية ما يبيته ولا يقدس عذرا اخذ الميسر والخطية المشا وتخطى الله  
كانت خطية حشا الفخره **خطا** المما البدل عن الجوده وقال ابن ابي عمير  
ان تذب عن النفس لانه قد فعله وهذا هو الخطا التام الماخوذ به الانسان ويقال  
فيه خطي عن الخطا وخطا قاله تعالى ان كان خطا كبيرا وثنا انما في ذلك خطا  
لما بينه والثاني ان يمد بنفسه فله وجب منع من خلافه يمد بينا الخطا خطا  
موجب خطي وهذا قد اصابته الماراة وخطا في الفعل وعلم اليه بقوله في الله  
رفع عن خطية الخطا والسيئات ويقول عليه السلام فخطا فله الجور وعليه قوله  
تعالى ومن فعلوا خطا فخصر رقبة من حسنة والثاني ان يمد بنفسه فله اقترن  
من خلافه فهذا خطي في الماراة وحسب في الفعل فهو مذموم بقضاه وغير مجود  
بخطا فله وهذا اليه هو الذي اراد الشاعر بقوله لادنت سائقي والجوز ذرت سائقي  
وقد نفس الانسان من حيث لا يدركها وجملة الامور من ذلك الدشتا واقتصر عليه  
بقال الخطا وان تقع في الماراة يقال اصاب وقيل ان الخطا فعل لا لئلا والارادة  
الارادة لا لئلا الخطا وخطا يقال اصاب الخطا وخطا العيوب واصاب الصواب  
ولخطا فعله والخطا فعله العطف شتركة في الماراة فترددة في زمان فليس في الخطا  
ان يتاها به وقوله تعالى واعلمت به خطيته في الخطية والسبب يتقاربان لكن  
الخطية انما يقال في الماراة ومن حذر اليه في نفس بل يذنب الضمير بالاول  
ذال الفعل لان يري حينما فاصبا بالاسماء او ضمير به في الخطية جارية في مذكوره  
ثم السبب بيان سبب محطه وقوله شرب المسكر وما يؤذن من الخطا عن غير منه تعالى  
عن وسبب من يخطو ذم الجسد والخطا المخلوع عن حاجتي في سقا الله تعالى  
ليس عليهم جناح فيها خطا لهم وان كانوا لم يذنبوا فله قاله تعالى ومن سبب  
خطية او اثم فله عليه ها هنا من الذي لا يؤذن عن خطا في فعله قاله تعالى

[illegible]

انغم







































































ولم يمانع واليات وعلى ذلك قوله تعالى والله يفر من غم السموات والارض  
طوعا وكرها وظلالا بالانوار والاحوال وقوله تعالى انما الله الغالب  
والثابت بالحق والبرهان فلهذا جردت من غير ما لا ينافي الله الصامته  
الناطقة الجنبية على كبرها مخلوقة وانما خلق فاعلم عليه وقوله تعالى والله  
ما في السموات وما في الارض خزانة والمال بالية وهم لا يشعرون من يطوي  
بطنه من الوجوه من السجود والخضوع والخنوع وقوله تعالى والبر والنجى جودان  
فقد علم على سبيل التخصيص وقوله اسجدوا لله جميعا واما ما ذكره من قوله وقوله  
بالنفس له والقيام بحسبه ومصلحه اولاده فانهم والما ليس وقوله تعالى  
واذ خلقوا اليك السجدة اي من الذين منقادين فخص السجدة الشريفة بالانوار  
المدونة في الصلوة وعلو سجدة من سجدة الزمان وسجدة النشوة وقوله يبريه  
عن الصلوة وقوله وادبا والسجدة اي ادبا الصلوة وسمو صلوة الخبيثة  
التي هي سجدة الضميمة وسجدة ذكرا والادب الصلوة والمجد بوضع الصلوة  
اعتبارا ما السجدة وقوله تعالى وان المسئلة لله قائل بغيره بالارض اذا جعلت  
الارض سجدا وطورا اذ روي في الخبر وقيل المسئلة موضع السجدة الجنبية  
والانف واليدان والريش والرجلان وقوله لا يسجدوا لله اي يا قوم اسجدوا  
وقوله تعالى وسجدوا له سجدا اي من الذين وقيل مكان السجدة على سبيل الخواصة  
فقد لا لا وقت وكان بابا وقوله الشاعر واخيها لدرهم السجدة اذ سجدت  
دوام على صورة ما سجده **السجدة** النارية التي هي سجدة النور  
ومن السجدة التي قال الشاعر اعلم ان السجدة هي سجدة النور والما سجد  
وقوله ولا يسجدوا لله سجدا اي سجدوا فاعلم ان السجدة هي سجدة النور والما سجد  
تكون سجدة السجدة النارية وقوله ثمرة النار سجدة وقوله تعالى وقوله  
الناس للحجاة وسجدة النافذة استمارة لانها باقية في الدوام واشتغال النافذة  
والسجدة الحليل الذي هو سجدة حوله لعله لقوله وان سجدة في سجدة وان  
قال الشاعر عجز سجد في سجدة عجزا **السجدة** الدوالة العظم وسجدة النافذة  
فانما هي سجدة فاصفها سجدة اعطيت سجدة واستعملت للعبادة العشرية

والمسألة المسألة الثانية هي السجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
ملوكا والما سجد في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
ثم سجدوا له في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
**السجدة** الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
فانما هي سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
والسجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
الما سجد في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
كذلك سجد في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
وفي هذا الموضع ذكر ما ذكره الله تعالى في قوله وما اذنا على عباد  
الكتاب **السجدة** الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
لهذا **السجدة** الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
هذه السجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
فهي السجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
على وجهه ومن السجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
في النار على وجهه ومن السجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
لقد سجد في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
سجد حرام قال تعالى الم ترون الله سجد حرام ثم يولف منه حتى اذا كانت حراما  
تقال في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
طريق الشبهة والظلمات في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
ظلمات بعضها فوق بعض **السجدة** الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
فهي السجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
التي هي سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
سجد في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
فانما هي سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
الما سجد في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى

السجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
من السجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
السجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
ها هو ما فعله السجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
بقوله عز وجل عبادي للاسراع وعلى ذلك قوله تعالى عبادي للاسراع  
وقال الجنب في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
يا ايها السجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
الما سجد في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
على ذلك قوله تعالى عبادي للاسراع وعلى ذلك قوله تعالى عبادي للاسراع  
اي للاسراع في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
حمارا ولحقته الله سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
الما سجد في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
من حيث ان يدق ويطحن فانه قال الله تعالى في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
عن سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
انما سجد في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
وبه على ان سجد في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
ودفعه الى ما بين يديه وعلى الوجهين سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
مسجورا وقوله تعالى فقال له وهو اني اظنك يا عيسى مسجورا وعلى الوجه الثاني  
دل قوله تعالى ان هذا هو الحق بين عيسى وها هو الحق بين عيسى مسجورا وعلى الوجه الثاني  
يقول السجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
السجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
اذا خلق الله سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
لهذا **السجدة** الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى

اي جعل سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
او هو سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
قال الله تعالى في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
وقوله عز وجل عبادي للاسراع وعلى ذلك قوله تعالى عبادي للاسراع  
وقال الجنب في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
يا ايها السجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
الما سجد في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
على ذلك قوله تعالى عبادي للاسراع وعلى ذلك قوله تعالى عبادي للاسراع  
اي للاسراع في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
حمارا ولحقته الله سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
الما سجد في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
من حيث ان يدق ويطحن فانه قال الله تعالى في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
عن سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
انما سجد في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
وبه على ان سجد في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
ودفعه الى ما بين يديه وعلى الوجهين سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
مسجورا وقوله تعالى فقال له وهو اني اظنك يا عيسى مسجورا وعلى الوجه الثاني  
دل قوله تعالى ان هذا هو الحق بين عيسى وها هو الحق بين عيسى مسجورا وعلى الوجه الثاني  
يقول السجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
السجدة الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
اذا خلق الله سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى  
لهذا **السجدة** الجنبية في سجدة عبادته عن المراتب والمفاضلة قال تعالى























فيعصيان يا ذا الجلال والإكرام وقوله وسيفوت الجبال زلزلة تستمر إلى يوم القيمة الحلال الذي  
 تكون عليه الأرض وغيره من الجبال أنزل من سورة حسنة وسورة  
 فيجدة سورة قوله تعالى عقوبة ما نزل في الحلال الذي استمر عليه من حلال  
 عودا **سورة** السورة توب من عود يستمر في الغضب في الشراب يقال  
 سورة الغضب وسورة الشراب وسرنا البس وسارني فلن وفلان وقاب  
 سواند المسوار من أمة القرى كثر ما يستمر في الربا وقيل قال في عرب  
 وسواد المراد من عود ضالة مستور في ما كان قد استمر العرب واشتق منه  
 سور الجبال فيجدة سورة وتحمله قال تعالى فلو أن الجبل عودا من ذهب  
 وقال جلالا وأمن خذ واستعمل السورة في الذهب فيجدة ما يقوله القرآن  
 اسود في القصة من ذهب ما يقوله رسول الثانية نفس بقوله الحديث السورة  
 الرقية قال المولى أن الله السورة وسور الدين جازم الشبهة عليها وسورة القرآن  
 تنبأ بها الوحى بها الحاطة السور المدة الأولى ما ينزل من السورة في القرآن  
 سورة فما اسارت إلى بيت من بيتها فلقطعة سورة من سورة القرآن وقوله سورة  
 انزلناها إلى حكمة من الحلال والحلم وقيل اسارت في الفتح أي يقين سورة التي يقين  
 قاله بالبحر والبر والبحر وقيل أصل السورة حلال في بعض بعض يقال  
 السور الجلال والنفور الذي يقرب وقوله أصل السورة حلال في بعض بعض يقال  
 حلت وسوطه بالسور طبع سوطها والحوادث الطافات بعضها بعض وقوله ضيق  
 عليهم وليك عذاب تشبها بما لحقهم في الدنيا من العذاب بالسور وقيل إشارة إلى  
 لحاظ من فزع إلى العذاب السورة التي يقول فيها عذابا فاسد السورة جز  
 من السور القرآن ويعبر عما في السورة قال القرطبي السورة والسورة السورة السورة  
 السورة التي مر بها عود على السورة من السورة السورة السورة السورة السورة  
 اسرع الحاسين والمان عليه بقوله كما يوم يوم رزق أو عود من السورة السورة  
 من السورة وهم تقوم السورة بشم الحمر من السورة السورة فالدني في السورة  
 تلك السورة العصري وهي بين الناس الحاسنة وهي التي أشار الله عليه السلام  
 قوله فانهم السورة حتى يظهر الغش والفسق وتجتبه بعد الدهم والديار فيغير ذلك

وتدبر الامر ما كانت في زمانه ولما هو والساعة الوسطى وهي من اجل الفتن الماحقة  
وذلك لما هو مروي به راجع الى عبد الله بن عمر فقال ان ينظر في هذا الزمان ليرى من ينضم  
الى الساعة فبقيا له اخر من مات من الصحابة والساعة الصغرى وهي يوم الاثنين فاحذروا  
ذلك لان يومه هو المثل الذي اياها بقوله فاحذروا من محمد بن عبد الله بن الحسن الذي اياها الساعة  
ثالثة ومعلوم ان هذه الساعة تنال الى ان ياتي من بعد قوله تعالى وانتم اعلمون بها فاحذروا  
من قبل ان ياتي احد من المؤمنين يقول بولوا لغيري الى قريب وتجاهلوا قوله قال الله  
انما انا اعداء لله وانما الساعة وروى ثعلبان اذ كانت في خمسين سنة لغيره عليه السلام  
والمحذوفات الساعة وما الايام بطريق ولا اعضاها من الايام الساعة قد ماتت مني وقد  
عاش مني وما عدا خمسمائة وشاهدة بها ناهي عن بيع المملوك وسواها في يوم هدي  
وتصور من الساعة الممل فبقيل استعمل المملوك وهو ضايع ما به والى الساعة اعلم  
قال الله تعالى ولا تأكلوا مما اكلوا من اثمهم وسواها في يوم هدي  
لغيره وساعة لثاني الساعة لثاني من يخرج بعد الايام خمسين وسواها في يوم هدي  
منه وفلان يوم غدير اذ اذله لثمة على كتيبة ابي بكر **سورة** سوف تحرف  
تخصيص الخبر للمصارع لما يستعمل وجوهه من بينه المالح في وقت يستعمله المربي  
وقوله سوف تعلمون شيئا من ايامكم بعد ان لم يكن في الوقت حاصلا ان يومها يكون  
ليدفع اليها في وقت بين المظلة والخبرة والاشهر من السور اعتبارا باقرب الازمنة  
سورة فاحذروا من السور في النار والارض من قبل الله تعالى في يومها الذي سوف اذله  
مسا فاحذروا اذا الليل استعمل في الطريق والرياق في ايام في يومها الذي اذله  
لا انتم المصارع وبقيل الموت والاما لثمة ما سوف تعلمون **سورة** سوف تعلمون  
جلبا وطردا هي في وقتها في الساعة في الساعة ما يتاخر من الله وروى من المصارع  
المرأة وذلك لان يومها كانت المظلة تنال الى يومها من السور فاحذروا في يومها  
المنتهي وقوله من كل شئ مما اصابني وفيه يدي لثمة في يومها في يومها في يومها  
وقبله قوله فاحذروا من السور في النار والارض من قبل الله تعالى في يومها الذي سوف اذله  
بالسور في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها في يومها  
وقبله قوله فاحذروا من السور في النار والارض من قبل الله تعالى في يومها الذي سوف اذله

[illegible][illegible]



































[illegible][illegible]















































وحاشي الانسان المعضلة التي شاعها النكري كما يبدو الوجه والصلوات  
حسن له في لقولنا من الجرد والعلم سبحانه لاسطورة قال تعالى في ذلك فاه بالمر  
وهو شجر والبراق تصور الناجية وعزاه واعتراه فصدقه قال تعالى في ذلك فاه بالمر  
بالبروق الذي هو ذلك على سبيل التشبيه والعزاه ايضا شجر تان الى البروق والبروق  
عزوه واعلانه والعري والبروق باعروا من البروق اليارادة والفضل البروق باعري  
عزايه وبزله وقيل على انهم يحملها صليبا محتجا بفعله عزاه له ورحض ان  
تناسح مملوئع الحماة وقيل في القتل للرجل وسطا في كثرته لعزوه فيناذي  
صليبا الجبري هو ان تناسع قبر وبيع العرابا ورضي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقع العرابا **ع** العزاه حالة ما فعله الانسان من ان يعلني من قول امرض عزاه  
اي صليبه قال تعالى في تنوع هذه العز فان العزاه هي عزاه وتغزير الى التزاد وعز  
فانه حصل عز عزازي صليبا الوصول اليه فليحظ في هذا في حكاية في طائر في الارض  
والعز والتميز يظهر كما يظهره قال تعالى **و** العز اليليد باها العز وسنا واهلنا  
الفرق في العز واليصل في هذا العز وسيله وقال تعالى سبحانه **و** العز عاصفون  
فالعز قد يبلج بما فاده جائز ويظهر فاده لعز الحمار قال تعالى **و** العز  
لعزاة عزة وثقافت وصعد ذلك العز في الله سبحانه وتعالى وراسوله  
والعز مني الدالة الباقية وهي العز في الحقيقة والعز التي لا فخر في العز  
وهو في الحقيقة ذلك ولذلك قال علي الاكبر **ع** ابن الله هو ذلك ولذلك  
قال علي **ع** من عرابي الله هو ذلك اليلوق الى عز اي يتبعه من  
الغائب وقوله من كان يريد العز فلهذا العز جميعا معناه من كان يريد  
ان يعرفه معناه ان يلبس من الله فاعماله وقادسيته واللبس واللبس  
المستوفى وذلك في قوله واذا قيل له ان الله العز في الاله وقال في  
وتعز فاه بالمر من تناسع في عز علي **ع** اي صليبا قال تعالى عز علي  
ما عزم وعز علي وقيل من عز علي من عزم صليبا قال تعالى **و** عز علي  
ارغف في تميز اصارع عزم في الخطاة والخاصة وعز الارض المطهيها وبشارة  
عز وقدر دها وعز اليه فاعنيها واعانها كل مملو وذل مقفود

الحية فبعد ذلك مضى إلى بلاد أخرى المظاهرة ومنه المظاهرة إلى المدينتين  
 يشب وقراة أن كان صلحاً بين فلان وبين فلانة في هذا اليوم إذا أصروا  
 قصر ضحكنا من أجل المظاهرة التي نأسيها بعضهم بعضاً **والليل الخامس**  
 أي ليلة الأربعاء ليلة ليلة من ليلة الجمعة والجمعة وقد انطلق  
 والمسح فغنى الليل عن هذا الزينة وبكل عاتق وعشائر والجمعة وقبل كل  
 خبر من أي شيء يطلب التفتيد إلى المسح من الزينة المتأخلة ليلة ليلة الجمعة  
 الغنى والليل **السادس** المسح قبل السجدة قالوا في أن المسح في الزينة  
 ليلة الجمعة يسبق يومه قالوا ليلة الجمعة ساعة من وقتها قالوا في أن  
 ذكره حصة فطرية معينة وأمره لخاصة وتعمد الغنى الآخر وأتبعه إلى  
 قالوا في أن المسح في يومه من يومه غير ليلة الجمعة قالوا في أن  
 على الغنى غير يومه غير على الألف غير يومه غير على الألف على أي  
 المسح **السابع** المسح ليلة الجمعة في الزينة وأما من على حصة من  
 الجاهل بالشيئة في قوله ليلة الجمعة فربما غلبت عليه من قوله ليلة الجمعة  
 اهتداه إلى ما اهتداه إلى الحضور والزم غلبته في المسح في الزينة قالوا في  
 وبينهم طهر وريح وكثير من الحضور في يومه والجمعة في الزينة لا  
 فقالوا في أن المسح في الزينة ليلة الجمعة في الزينة في الزينة في الزينة  
 إذا دخل ليلة الجمعة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة  
 فله سببها في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة  
 أن المسح في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة  
 وإن غلبت في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة  
 وفيه أن غلبت في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة  
 كثير أو المسح في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة  
 المسح في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة  
 المسح في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة  
 والجمعة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة  
 تسعة عشر وعشرون عشرهم من الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة في الزينة



















قال وقال بعد عود ولا يقال عند وما العبدية عائد مع العود عند  
 وجه العبدية عند وقال البعض العود هو العود عن الطريق الحق العود عن  
 باطنه عن الطريق الحق والعود ما عاد على الطريق في الحلق وعند  
 عن الطريق عند عود قبل عائد له وعند فارق وكل ما من عند الله  
 باعتبار من يتبعين القول الحق في الوصول الى الله باعتبار من يتبعين  
 الحق الجادة وجهه اعناق قال تعالى وكل انسان الرضا طابره في حقه وقال  
 فلقن كتابا بالسوق والاعناق وقال تعالى اذ اذلال في اعناقهم وقولنا فارق  
 فوق الاعناق اي روضه ومنه رجلا اعنى طوبى الحق وامارة عنقا وحيث  
 في عنقه ياف واعنقه كالجمل في عنقه وعند استير عنق الجمل وقيل انشرف  
 القوم اعناق وعليها لاق له تعالى فلقن اعناقهم فارقا خاضعين ونعتق المولى  
 رفع عنقه واعناق الحق من المعنى وعنقا صرف قبل وظهر من قوله لا يوجد  
 له في المالم **ع** عن الوحي وفي اليوم اي حضرت مستمرة بعبارة قال  
 عنقه كذا اي افضته ويحيى نصب واستا من الله العاني للامر وقال  
 بطل الله عليه وسلم استوصوا بالخير فان من علمكم عوان وعني فاجته  
 فومينها وقيل على انه وعان وفري لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه والعينه  
 شيء يطلى به البصر الجرح في المثلث اعينه فنيق للبر في الجرح انما اقامت  
 اللط من فطرت الارض انما كانت حشا وعنت العمة ظهرت ما هاتفت  
 عنوان الكتاب في قوله ما فعله من عني والخص فارب الشبه وان كان نبيا  
 فرق **هـ** المهدية الشومر اعانه حال الامداد والحق الذي يلزم له  
 عند قال واودوا بالهدى الى الهدى سولا اي اوفى لفظ الهدى وقال تعالى  
 سليناك عديك الظالمين اي لا يلد لمان لم كان ظالما وقال واودوا  
 بهته من الله فاستبشر وابيضكم الذي ما بتم به وعهد لاني في غلاب  
 بهدي اليك الهدى ليد وادناه حقه قال تعالى ولما عهدنا الى ابيكم  
 الم عهدا ليم يا ابي ادم للذي قال ان الله عهدنا لينا وعهدنا الى ابراهيم الخليل  
 وعهدنا لينا يكون ما رزقه في عقولنا وتارة يقولون بما امرنا به بكتابه

وبالسنه وسله وتارة باليتيم وليس بالان في اصل الشرح كالتدوير وانفري  
 مجراها وعليها قوله ومنه من عاهد الله او عاهدوا الله او عاهدوا الله في حق  
 عنده ولما عاهدوا الله من قبل الا ان الله لم يملأ قلوبهم عقلا ولا ذكرا  
 الشرح يتبين من دخل في العاهد في عهد المسلمين وكذلك هو العاهد  
 وقال عليه السلام لا يتقوا من يكاف ولا يذبح من عهده وباعتبار الحنف  
 قيل لا وثيقة بين العاهد وبين عهده وقيل في هذا الامر عاهد الله بان يوفى  
 منه وللنفذ قبل الموعود وعهده وروضة من روضة اصابها الهلاك  
 الذين الصوف المصروع قال تعالى كما لعن المشركين ونحسب الذين عاهدوا  
 من النور كاذبا في قوله فكأنهم زكوة كاذبان وفي باب الحكم على  
 عاهد ما يورده من غير محرم وروية وكذا القول في كذا كلام غير مقرر  
**ع** العبد العائد الى الله الذي يصير به اليه عينا اي بقدر النص وعينه  
 جعله فيها اما بالافعال قال فارادنا راجعيا واما بالانوار كذا  
 اذ ان منه خفي لم يمت فلا والله العبد ما يستفيد اليه ومنه قوله عليه السلام  
 الماض لا شيء رغبته في وضع سري **ح** العود الطيف عن حال الانصاف  
 بقا لعنت البعير زمامه وقيل ان ما يرجع عن شيء به ما يرجع والعود يقال  
 فيما يركب فيكون رجعة كقولنا في ارضي عوج بهرف نقا وتند بالتحسين  
 وكذا الدن والمعاش قال تعالى قرا عوجا غير عوجي عوج الجمل الذي انزل  
 على عهده الخاب لم يفسد له عوجا الذي صدق من سبل الله وسير عوجا  
 والعود يحسب به عن سبي الحق والعودية مستمرة الى العوج وهو سفل  
 مدرف **ح** العود الرجوع الى الله بعد الانصراف عدا انما انصرفا  
 بالذات او بالانوار والعهدة وقال تعالى وما اخبرنا ما فاه عدا فانا ناطق  
 وقال ولوردة العاد والمائة واهة من جاذبة الله منه وهو الذي يلد  
 الحق في بيده وقال ومن عدا فانا وليا لجانك الما هم في احوالهم وان  
 عدا عدا او لغو عدا في ملتنا فانا ناطق الما ان عدا في ملتنا حكم  
 بعدا جانا الله منها وبما يكون لنا ان نورد فيها وقوله تعالى والذين يظاهرون

من فاسهم ثم يوردون ما قالوا في اهل الظاهر هو ان يقول كذا لا لامة فانيا  
 فحينئذ تلزم الكفارة وعندنا بحقيقة راحة الله العود في الظاهر هو ان  
 تنما عبادا في الظاهر منها وعندنا انما في راحة الله هو اساطير العود ونوع  
 الظاهر عليه مائة بركعتان يطان فيها فلفقيل وقال بعض المتأخرين  
 المطامير هي من خوان يقول المراد على الظاهر اي ان فعلت كذا في فعل كذا  
 وحت يلزم من اخذ ما بينه تعالى في هذا المكان وقوله ثم يوردون  
 لما قالوا لعله على فعل ما خلف عليه قال لا يحش قوله لما قالوا لمتعلق بقوله  
 ففهم ووقته وهذا احتياكي القول لا الخبر قال ولزوم هذه الكفارة اذ لم  
 كل يوم لادارة المينة في الخلف بالله والحق في قوله فافارة لظاهر  
 عقره سابين واعادة اليه كذا في غيره تكويرو قال الله تعالى  
 سنبهها سيرها المروي او يبدل في ملته والمادة امره بكم بر  
 الفعل والمقام لا يصير كذا في راحة الله كذا في راحة الله كذا في راحة الله  
 طبيعة ثانية والعبد ما يما وادمة بعد اخبري ونص في الشرع بجم الفطر  
 وبهم الف وما كان كذا في بجم الشرع في الشريعة فانه الذي عليه  
 الراجح لا يقوله ايام كذا وشرب وبما صار يستعمل العبد في عذر يوم  
 فيه سنة ويجوز له قوله تعالى انزل علينا ما ياءه والرا تكون لنا عبادا لاولنا  
 واخرنا واية علة العبد كذا لانه تادوا الانسان والعبادة اذ لم تنفج روح  
 الى الانسان من شئ ما العاد يقال للمود والبرهان الذي يورد فيه وقد  
 يكون الرضد الذي عودا ليد قال تعالى ان الذي يرض عليا القرآن اذكر  
 الى ماسد قول اذ به صحتة والصحي ما اشاد اليه المومنين وذرهم من جاس  
 ان كذا في الحق خلفه فيها بالقوة في ظهر ادم عليه السلام وظهر من حيث قال  
 واذا لم يرد من شئ من ظهورهم ذوبتهم والعود العبد الما من اعتبار عبادته  
 السيرة والادب وادمة السيرة اياه وعود سنة بعد سنة على المولى يكون  
 بينه العاد وعلى الثاني بينه المفعول بالعود الطريق الذي يورد اليه  
 السيرة المود عينا دقة الميراث العبدية ابل سيرة اليه في قوله له عينة العود

قيل في المصل الخشب الذي من شأنه ان يعود اذ قطع وقيل في المصل الممر العود  
 وبما يتخذه به **ح** العود المضاف الى الفير والعتاق يقال عاده ولان  
 بطلان ومنه عود بالان في من الجاهلين وبني عدوت بني وليم ان يكون  
 وقيل عودا في عودا ليجز متكلا رجعت تقيا واعذته بالعبادة في القابل  
 واي اعني هابل وذو ريتا الشيطان ليجز وقوله معاد الله ان يخذل الممت  
 وجدنا عهده اي بالحق والستين ان يفعل كذا فان كذا لم يتخا من  
 تعالجه والعود ما يباد من الشر ومنه قبل القيمة والوقية حودة وعودة  
 اذ ارقاه وكذا في صنعت في عايد في سبعة ايام **ح** العود سواة  
 الممان وكذا في اذ واصلا من العاد وكذا في عايد في ظهوره من العاد في المدة  
 والذم في الساعرة ومن كذا العود الى العادة في السعة وعورث عودا وعورث  
 عينه عودا وعورثا عهده واستبر عورث المير وقيل للفراب المور لولة نظره  
 رد له على علم الحق والذم قال الشاعر وصاح البيوت يدعون عورا  
 والعود والعودة تنفي في البيت كذا في البيت وخفي قال تعالى ان يبين عورة اي  
 منقذ مكنة من اراها ومن قبل فلان خط عورة اي خطه وقوله تعالى فلا تش  
 عوراتكم اي فضلاتها وخر الدار وبعد الشا الممت وقوله الذي لم يظفر  
 بيل عوراث لسا اي لم يبلغوا الخ وهم عايد ليدري من اوجا ولان عايد  
 بين من الما اي ما يور العبد في عهدها الكثرة والمعانة وقيل في بينه الما  
 والماء وقيل في من كذا لعله ليقال ليعاودوا العوارى وقال بعضهم ومن  
 العايد من ذهابه من الممنة والعاد في المنة المنة في العايد في المنة  
 تاهين فقالا لعلنا في اهل منة وعارا وهذا وجه من حيث المنة  
 فان العار من الواو لا تادونا والعاد من الواو لم يجر كذا  
 العبد القوم الذين هم اهل المنة وكذا في المنة والجال المنة المنة وان كان  
 قد يستعمل في كذا المنة دون المنة قال الله تعالى وما فعلت العبد وقال  
 ايها العبد لم لا توفن واليها في اقلنا فيها وانا لصادق في العبد قال الجوار  
 القبي والشارع على ظهر القدم والسان العين والملفت عن عود المان والمبايعا

تاج

ة















ومبلغ فرجهما اعادوا والفرق بين المثلثين وجمع غمور الف باين من لغة الهم  
 سائر الودائع وعرفت ذلك وعمر عونه دفن وخطت غاروا الناس وحوارهم  
 ابا الفاضل من العدة لما يطلى من الزعفران وقد اشرت بالارياح  
 لما قبل اللذخ الذي يتناول الماعز ومنه انتقنتمت اداشرت ما  
 قبالا ولا فاعدا ادا اري بنسبه فالحرب لها اول تولد ونحوه يدق قوله هو  
 يخوض الحرب واما التوا والفا ومنه فيكون مضمونه لاسم صفا بالهج  
 وخو **ع** اصل النقة المضافة بالحق او الي طلبها الى ما قبله مناجات  
 ومنه قبل ما في فلان غير اى بقصد شيئا واليه وجهها غاروا قال القاي  
 واخاومكم بتغامزوف واصله من غير اللش ادا المسهل طرقتو  
 غرطنه **ع** اصل الغض النهم العارض تقول ما دقت غضا واغاضا  
 وباعباريه قبل ارض غاضت وغضت وداغاضت وغضوبه واغاضا وضع  
 لداي خفيه على اخرى ثم يستعا والمثاقفا والمساها قال القاي واستغاض  
 لدا ان تغضوا فيه **ع** الغر جوف قال القاي ومن البر والعنبرونا عليهم  
 شعيرها والعن اصنافه من الظفر ثم استعمله كمال منظور من جملة الادي  
 وفيهم قال القاي واحلوا انا ما غنم من شي فان الله غنم وقال فكوا ما غنم  
 حلما لياوا لخم باين وجمعه غنم قال القاي غنم الله غنم كثيرة **ع**  
 حلما لياوا لخم باين وجمعه غنم قال القاي غنم الله غنم كثيرة **ع**  
 الغنم يقال على ضرب من الجدها ارتفاع الحيات وليس ذلك الله تعالى وهو  
 المذكور في امان الله هو الغنم الجده وقال لياها الناس الغنم الى الله  
 والله هو الغنم الجده والثاني قلة الحيات وهو المشا واليه اقبوله عز وجل  
 ومما عا ليا غني وذلك هو المذكور في قوله لا اله الا الله غني القرون الثالث  
 كثيرة الغنات تحبضه وبالناس اقبوله ومن غنا غنا فليست مغنفة ومن  
 كان يقرب فليكن بالمرء قال القاي ان الغنم غنا فليكن بالمرء غنا  
 وقال الغنم الله قول النصف قالوا ان الله فقير وغنا قالوا ان الغنم غنا  
 من الذي يقرب الله فربا حسنا قال القاي غنم الله الجاهل اغناها بالنعف  
 اى لم يغن الغنم غنم الجاهل انهم الغنات لا يرون فيهم من الغنم

والطائف وعلما قبله عليه السلام اذ روي عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه فذكرهم  
وهذا الوجه هو الصحيح بقول الشاعر قد يكثر ما لا يشاء من غير يقين  
بكذا غيبا فاعتنا واستغيبنا ونغيب ونغيب ونغيب ونغيب قال واستغيب الله والله عني  
حميد وايضا عنه اذا انا قال القائل ما لي غيبه عنده ما له وما لك يا عتيق  
ايه وقا القائل اني نسيتم احوالهم ولا اولادهم من الله شيئا ما اغيب عنكم  
ما لا يمتنع من الغيب حتى شانهن شيئا قال لا تخفي **ع** الله شيئا فان الله المستغيب  
يزوجهم من الزينة وقيل المستغيب هو ما من الخفي ونسيتم في مكان اذا  
طالع قام فيه مستغيبا به عن غيره فيقال القائل جان من غابوا يا وايضا يقال  
للمصدر والمكان ونسيتم غيبه وغنا ونسيتم غيبه استغيب وجعله غيبا عليه  
الامر لم يبق الخفي على ذلك **ع** الغيب مصدر غاب الغيب غيبا ونسيتم غيبا  
اذا استتر عن العين يقال غاب غيبا اذا قال القائل ما كان من الغيبين ونسيتم  
يقصد غيب عن الحاسة وما يبين عن علم الانسان في الغيب قال القائل وما  
سأيت في السما والارض الا في كتاب بين وبيننا لا يشع غيب وغيب باعتبار  
ما في الاثر لا انما قال في الغيب غيبه شيئا لم يرد عنه شئ اذ في الشئ  
ولا في المرض وقول القائل عا ائني الشاهد ابي ما بين علمك وما قبله  
وقوله هو خزي الغيب ما لا يقع تحت الحواس لا يقتضيه ما لا يعقل العواطف  
تغير لما عليها العلم ويدفعه بين الحواس اسم الحاد ومن قال الغيب  
هو القرآن ومن قال هو القدرة فاشارة منهم اليه ما يقتضيه انفسه وقال  
بعضهم معناه هو من اذا غابوا علمه ليسوا احاديث القرآن اذ خلقوا الى  
شيئا منهم قالوا انما علم الغيب مستتر في وعلي هذا قوله الذي في شئ  
وهم بالغيث وقوله تعالى من غيب الغيب والغيث الغيب والارض  
وقال لا تظهر على غيب احد وقال ابعث الغيث لا ابعث الا انزال وما  
كان الله الا على انزال الله غيبه من رساله من شاء وان الله على الغيب  
قلنا لا يبيد في الغيب علم الغيوب واغابت الما غابت وجهه خفيه  
في حقه النساء وطان الغيب في غيبه الزوج ما يلهي الزوج

[illegible]

ايضا وبما هو دور كل شيء ويستدل على ما ذكره كبريا عن غير هذا والغير هذا  
على وجه واحد والغير بصورة اخرى دون ذكره بقا عن غير هذا الذي اذنا بها  
غير الذي دان والثاني ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بالقوم والغير من  
غير ما يمتثلين ان الذين هم فان الذين قد يكونون متغيرين في الله في  
المتنئين فالله هو المتغيران هما غيران وليس بالمتغيرين وكل ما ليس غيران  
وليس كل غير غير خلاص **عوض** العوض الى قوله في الما واخره في  
منه وبما ان الصلح من اجماع على خاص فاجده خاص جدا ان واعلم وانما  
الذين يكرهونه كل قال تعالى والشياطين صكنا وغواص ومن  
الشياطين من يوصف له اي متخرون له الما الى الغيبة والمغال  
المدينة وليس ليعتد السبا الى من الما فقط **عوض** خاص اليه وغاضبه  
غيره في قصص وقصص غيره قال الله تعالى وغيره الما وقال وما تعي  
الارواح اي قصص الارواح فصله الما الذي يتلوه الارواح والغيبة الذين  
الذين يفتقد في الما يتلوه واليه غاضبه اي في غلظة **عوض** الغلظ  
ان غاضبه هو الما الى قوله الما من قوله من قبله قال تعالى  
قوله ما يتلوه وقال النبي صلى الله عليه واله ان الله انما في ما الناس  
سدا عن الغلظ قال النبي صلى الله عليه واله انما في ما الناس  
يراد به الاستقام قال تعالى وانهم لانسانا يكون اي داعن فضله الى المقام  
منهم والغير هو اظهار الغلظ وقوله يكون اي دعن فضله الى المقام  
تعالى هو الما يتلوه **عوض** القول الى الله من حيث لا  
يحيى يقال له الله يتلوه غلظا واغلا اغيلا واغلا في السلا دعا وقال  
تعالى لاصفة من الجنة لانها على ما فيها الا انها عليه قوله تعالى  
وانهم الذين فيها وقوله وحس من على الشيطان فليست به  
التي جعل من اعتقاد فاسد وذلك لئلا يكون من رزق الانسان غير  
معتقد اعتقاد المصلح او الفاسد وقد يكون من اعتقاد شيء فاسد وهذا























































[illegible][illegible]

244

12.

[illegible]

صفة مطهرة الى القرآن ونقول اللهم اني قد مضى في الدنيا الهالك  
 فان القرآن ربي عز وجل انسا الله تعالى المنتهمة وقولوا قاتلوا الله لا اله الا هو  
 على القوم اي اقام الحافظ لكل شيء والعلي لعامة قومه ولا اله الا  
 انيسا المذكورة قوله الذي اعلم كل شيء خلفه ثم هي في قوله الحق  
 موقام على يد ربها يا ربنا يوم فعله ويقام فقال السجود ر  
 وديار والبناء عبارة عن قيام الساعة المذكورة قوله يوم تقوم  
 الساعة وقوله تعالى يوم يجمعهم الله تعالى وقوله تعالى وما اظن  
 الساعة قائمة والقيام اصطلاحا ما يكون من الايمان من القيام هذه  
 والساعة اخلاصية لما فيها على وجهها دفعة والتمام يكون مشددا واسم  
 مكان القيام وما به تخبر قوله اركان ابر عليه مقام في ذلك الحظ  
 مقام في خوف وتعبه ومن خاف مقام ربه جنانا واما من خاف مقام  
 ربه واخذوا من مقام ابراهيم مكانا في ايات عتات مقام ابراهيم وقوله  
 تعالى ويرجع وعقام درهمان المنقذين مقام امين من مقام ما وحسن تقبلا  
 وما سائر اله مقام معلوم وقيل اني انا انيسا قبل ان يتم مقامه  
 قال الاخفش في قوله قبل ان تقوم من مقام ما ان المقام المقدر لما ان  
 اراد ان المقام والمقدور الذات شيء واحد والاختلاف من نسبتها في العاقل  
 بالصعود والحدوث ربي وان اراد ان معنى المقام معنى المقدر فذلك  
 بيدهما في المكان الواحد من مقام ما اعتبر بقيامه ومقعد الا  
 اعتبر بقدره وقيل الحقيقة لما قال الشاعر وفيهم مقامات حسنة  
 وانما ذرية الحقيقة وانما ذرية الحقيقة اسم للمكان وان جعل اسمها  
 نحو قول الاخضر استبركك يا داي الجلس في المنيب المجلس والاستقامة  
 يقال في الطريق الذي يكون على خط مستقيم شبه طريق الحق نحو هذا  
 الصراط المستقيم وان هذا الصراط مستقيما ان ربي على صراط مستقيم  
 لما ان لا زوال منه المستقيم نحو قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم  
 استغابوا قالوا ربنا الله فاستمعوا له واستمعوا له والاقامة



























من

for



[illegible]

يقرب من زمان فلهذا اوله تعالى كبرية في فقد قايضت كتم من غير حال  
وايسر ذلك فيقول انا اريد انشاء الله ان اكتب لكم الاية فقد ان الله تعالى  
وتكلم بقوله وان كان رد وعسى فقد قيل معناه وقع حصرا وان كان يستعمله  
بعض الناس في استخالة جهر الى ما يودونه والذين من المتكلمين يستعملونه  
معنى المدايع ويكونون عند بعض النحويين فاعولوه واصله يكونون على وزن  
فيعولوه ثم ادغم صارا يكونونه ثم حرف صارا يكونونه فلهذا في ميت ميت  
واصل ميت ميت موت ولم يقولوا يكونون على الاصل كما قالوا ميت لقتلها  
والمكان قبل اصله من كان يابون فلما ائزته كلامه فوهنت الهم اصلية  
فقبل على كما قاله المسكين ثم سكن واستكان فلا تضرع وكان من  
وترك الدخاض عتبة قال تعالى في استكانوا اليهم وما يضرعون  
كربت الدابة بالانوار كما قال تعالى فتلون ما جاءهم من خبائره والذود مرفقة  
وبني على الفعل الياء وكلا لا تنفاه قال تعالى لا يحسب انك تتركها وكلا  
يكون دولة من الغيا محكم **ت** العاقل للتشبيه والعقل قال  
تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد نارا معناها وصغير كصغيرة وقوله تعالى  
فقله لاصغري وان ذلك ليس تشبيه وانما تشبيه افعاله لافعال الصغرى  
مثلا فلا مكر لغيره زبانا له قوله زيد والقنبل انزل التشبيه  
انزل غير التشبيه وليس كالتشبيه فتم كتاب الكاف بحمد الله  
بسم الله الرحمن الرحيم **كتاب** الشايع ربي يدلك بالذات على ما  
الملك العقل الخاص من الشايع ربي يدلك بالذات على ما  
الانسان من قواه كالخالص من الشايع وقيل هو ما يميز من العقل كالتفكير  
عقله ليس عقل بالذات بل عن الله تعالى المحرك ما انزل الله تعالى  
الملك العقل الا انما هو ما في الالباب بخلافه فلهذا قد اوحى بشوا انشا  
وما يدرك اولها الا انما هو في الالباب من الالباب وليس فلان ليس صار  
الاب والاب والاب والاب في ابنا اضرة في باب ويقود الجيش ذال الجرس  
ليبين من قوم اليا وملوك معروف بالاب واليا لكان اقام واصلة

74 0 5

٢٣٤











[illegible][illegible]















الحزان الى ان لم يظفر به من المصير فخر قوله لا تخز لي ان الله معنا اي ان الذين  
مع حضا قد لا يقرولوا ان الله معنا فهو متصور اي ناصرنا وقوله ان الله  
الذي مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقوله ومن بعد انما كنتم  
وقال ان الله مع الصالحين وقوله عن يوسف ان محبي ربي معي الذين ورجل  
انعم من شانه ان يقول لكل احد انما علمت ان الله مع الصالحين  
والصالحين والذين هم محسنون وقوله ايضا من طاعة الانسان ورجل يعجز  
معه وبالحق والامم والمزاج المصنوع والظفر واستمر في اموره  
جده **م** ما يقين فيل هو من قوم معي المجرى فهو بين ومجاري  
الماعنان وامع الغرس نباله واعدوه وامع خيره ذهب وفلان  
مع في حله وقيل ما بين من بين الذين والميم فيه واليد **م**  
المقت البغض الشد يلمن كراه متعاطيا لغيره فاما مقت فانه فهو مقت  
ومقت فهو مقت ومقت فالاذا كان فاختاره ومقتا وساسيله وفان  
يبي تزوج الرجل امراته ابيه فاح المقت واما المقت ففعله من القوت  
وقد تقدم **م** اشتقتا فبما من تلكه كنه العظم فخرجت تحتها واشتد  
الفتيل يا بضع امه وعبر عن الاستقصا بالزكاه وروى ان قال  
لا تلتصق علي عراييم وقيلها بذلك انها كانت تلتصق بظلم فيها وقال  
الفتيل سميت بذلك لانها وسط في الارض والحي والاصل فاما في المظفر  
والموطاس فشرب وركب الصواع **م** المشتمات منظر  
بقاها مكشاك ومكشاك قال فلتعبر بربك وقيل مكشاك قال وانظر بالثوب  
وقال لاهله مكشاك **م** المصير في الغيرة بقصد حيلة وقد لا يضر ان  
مكشاك هو وان تحس به بالمدخل جيل وعلى ذلك قال الله تعالى  
والله يحبس المكشاك ويتركه ويوم ويوم يحس به فقل في قوله واخبر الله  
الذي لا ياهله وان يلهي الله في فاقا نظر في مكان عاقبة مكرها فانا  
دعناهم في قوم محبين وقالي في الامور وسكر واملا ومكشاك او امر

مكشاك

لا يظفر به من المصير فخر قوله لا تخز لي ان الله معنا اي ان الذين  
مع حضا قد لا يقرولوا ان الله معنا فهو متصور اي ناصرنا وقوله ان الله  
الذي مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقوله ومن بعد انما كنتم  
وقال ان الله مع الصالحين وقوله عن يوسف ان محبي ربي معي الذين ورجل  
انعم من شانه ان يقول لكل احد انما علمت ان الله مع الصالحين  
والصالحين والذين هم محسنون وقوله ايضا من طاعة الانسان ورجل يعجز  
معه وبالحق والامم والمزاج المصنوع والظفر واستمر في اموره  
جده **م** ما يقين فيل هو من قوم معي المجرى فهو بين ومجاري  
الماعنان وامع الغرس نباله واعدوه وامع خيره ذهب وفلان  
مع في حله وقيل ما بين من بين الذين والميم فيه واليد **م**  
المقت البغض الشد يلمن كراه متعاطيا لغيره فاما مقت فانه فهو مقت  
ومقت فهو مقت ومقت فالاذا كان فاختاره ومقتا وساسيله وفان  
يبي تزوج الرجل امراته ابيه فاح المقت واما المقت ففعله من القوت  
وقد تقدم **م** اشتقتا فبما من تلكه كنه العظم فخرجت تحتها واشتد  
الفتيل يا بضع امه وعبر عن الاستقصا بالزكاه وروى ان قال  
لا تلتصق علي عراييم وقيلها بذلك انها كانت تلتصق بظلم فيها وقال  
الفتيل سميت بذلك لانها وسط في الارض والحي والاصل فاما في المظفر  
والموطاس فشرب وركب الصواع **م** المشتمات منظر  
بقاها مكشاك ومكشاك قال فلتعبر بربك وقيل مكشاك قال وانظر بالثوب  
وقال لاهله مكشاك **م** المصير في الغيرة بقصد حيلة وقد لا يضر ان  
مكشاك هو وان تحس به بالمدخل جيل وعلى ذلك قال الله تعالى  
والله يحبس المكشاك ويتركه ويوم ويوم يحس به فقل في قوله واخبر الله  
الذي لا ياهله وان يلهي الله في فاقا نظر في مكان عاقبة مكرها فانا  
دعناهم في قوم محبين وقالي في الامور وسكر واملا ومكشاك او امر

مكشاك

يحيها الماتان وكذا في امه عزت من اي فحوت والامه في كذا  
حلت على ان لم يقرولوا ان الله معنا فهو متصور اي ناصرنا وقوله ان الله  
الذي مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقوله ومن بعد انما كنتم  
وقال ان الله مع الصالحين وقوله عن يوسف ان محبي ربي معي الذين ورجل  
انعم من شانه ان يقول لكل احد انما علمت ان الله مع الصالحين  
والصالحين والذين هم محسنون وقوله ايضا من طاعة الانسان ورجل يعجز  
معه وبالحق والامم والمزاج المصنوع والظفر واستمر في اموره  
جده **م** ما يقين فيل هو من قوم معي المجرى فهو بين ومجاري  
الماعنان وامع الغرس نباله واعدوه وامع خيره ذهب وفلان  
مع في حله وقيل ما بين من بين الذين والميم فيه واليد **م**  
المقت البغض الشد يلمن كراه متعاطيا لغيره فاما مقت فانه فهو مقت  
ومقت فهو مقت ومقت فالاذا كان فاختاره ومقتا وساسيله وفان  
يبي تزوج الرجل امراته ابيه فاح المقت واما المقت ففعله من القوت  
وقد تقدم **م** اشتقتا فبما من تلكه كنه العظم فخرجت تحتها واشتد  
الفتيل يا بضع امه وعبر عن الاستقصا بالزكاه وروى ان قال  
لا تلتصق علي عراييم وقيلها بذلك انها كانت تلتصق بظلم فيها وقال  
الفتيل سميت بذلك لانها وسط في الارض والحي والاصل فاما في المظفر  
والموطاس فشرب وركب الصواع **م** المشتمات منظر  
بقاها مكشاك ومكشاك قال فلتعبر بربك وقيل مكشاك قال وانظر بالثوب  
وقال لاهله مكشاك **م** المصير في الغيرة بقصد حيلة وقد لا يضر ان  
مكشاك هو وان تحس به بالمدخل جيل وعلى ذلك قال الله تعالى  
والله يحبس المكشاك ويتركه ويوم ويوم يحس به فقل في قوله واخبر الله  
الذي لا ياهله وان يلهي الله في فاقا نظر في مكان عاقبة مكرها فانا  
دعناهم في قوم محبين وقالي في الامور وسكر واملا ومكشاك او امر

مكشاك

يحيها الماتان وكذا في امه عزت من اي فحوت والامه في كذا  
حلت على ان لم يقرولوا ان الله معنا فهو متصور اي ناصرنا وقوله ان الله  
الذي مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقوله ومن بعد انما كنتم  
وقال ان الله مع الصالحين وقوله عن يوسف ان محبي ربي معي الذين ورجل  
انعم من شانه ان يقول لكل احد انما علمت ان الله مع الصالحين  
والصالحين والذين هم محسنون وقوله ايضا من طاعة الانسان ورجل يعجز  
معه وبالحق والامم والمزاج المصنوع والظفر واستمر في اموره  
جده **م** ما يقين فيل هو من قوم معي المجرى فهو بين ومجاري  
الماعنان وامع الغرس نباله واعدوه وامع خيره ذهب وفلان  
مع في حله وقيل ما بين من بين الذين والميم فيه واليد **م**  
المقت البغض الشد يلمن كراه متعاطيا لغيره فاما مقت فانه فهو مقت  
ومقت فهو مقت ومقت فالاذا كان فاختاره ومقتا وساسيله وفان  
يبي تزوج الرجل امراته ابيه فاح المقت واما المقت ففعله من القوت  
وقد تقدم **م** اشتقتا فبما من تلكه كنه العظم فخرجت تحتها واشتد  
الفتيل يا بضع امه وعبر عن الاستقصا بالزكاه وروى ان قال  
لا تلتصق علي عراييم وقيلها بذلك انها كانت تلتصق بظلم فيها وقال  
الفتيل سميت بذلك لانها وسط في الارض والحي والاصل فاما في المظفر  
والموطاس فشرب وركب الصواع **م** المشتمات منظر  
بقاها مكشاك ومكشاك قال فلتعبر بربك وقيل مكشاك قال وانظر بالثوب  
وقال لاهله مكشاك **م** المصير في الغيرة بقصد حيلة وقد لا يضر ان  
مكشاك هو وان تحس به بالمدخل جيل وعلى ذلك قال الله تعالى  
والله يحبس المكشاك ويتركه ويوم ويوم يحس به فقل في قوله واخبر الله  
الذي لا ياهله وان يلهي الله في فاقا نظر في مكان عاقبة مكرها فانا  
دعناهم في قوم محبين وقالي في الامور وسكر واملا ومكشاك او امر

مكشاك



















[illegible][illegible][illegible]

النسب والنسبة اشتراك في جهة أصل المولود وذلك لا ينافي نسب بالولد  
كما هو ظاهر على ما لا يوافق بالعرف كالنسبة من في النسخ وفي  
الإمام قال رحمه الله سبحانه وهو ما كان له قايروا قيل فلان نسب فلان  
أخوه ومنه النسبة في مقدار من محتاجين لبعض الخواص يخص كل  
واحد منها بالخير ومنه النسب وهو المناسبات في الشرع في المأزاة وهو  
العقرب قال النسب الشاعر ما المأزاة نسباً **والنسب** النسب أو النسبة  
يشترط فيه النسب النسب الظل والظل النسب النسب الشباب فمأزاة بينهم  
منه المأزاة ومأزاة بينهم منه المأزاة وتارة يفهم منه المأزاة ونسخ العار  
أما النسب للظاهر فيعتقد قال الله تعالى ما نسب من أمة أحبها فانا نسب  
منها قبله فانا نسب العار بها وأخرها عن قلب العار وقيل معناه ما يوجب  
وتنزل من قولهم نسب النسب وأما ما في خبره ولم ينزل ونسخ العار  
تقلص صورة المحرمة إلى عتباتها وذلك لا ينافي إزالة الصورة إلى  
بلقة تفي إثبات مثله في مائة أخرى كما نفاذ نقش الفاتحة في شيء عريضة  
والاستنساخ التزم به نسخ النسخ وقد يعبر عن النسب بالاستنسخ  
قال تعالى ما كان نسباً ما كان نسباً والنسخ في المأزاة ما كان نسباً  
وأنه يدور في المأزاة كلام الأبيهم ونسخ الأمانة والعزوف في قوم  
بعد قوم جعلهم والقابولون في نسخهم وقيل هو النسب على ما أثبت الشريعة  
ويعبر عن النسب والنسخ في الاستنساخ على ما أشبه **نسخ**  
صنعه في له وأبوت ويعرف ونسخ والنسخ الطبر ومصدره الطائر  
التي ينسخها أي تقزم ونسخ الحافطة فانه نسخها هو النسخ في نجات  
وأقر طائر ونسخه كذا وأنه قايلاً لا ينسخ وأما الطائر ينسخه  
نسب النسب انقلعت وأما النسب قال في نسبه الروح ونسفته قال تعالى  
وإنا لنرسل من الجبال نقلاً يسقط أنبيى سفاً ونسباً للبعير الأرض بمقام  
هله قال تعالى أن نسفت في أليم نسفاً أي نطره في طرح السافة  
وبني ما يؤمن بخبار الأرض وبني بالرافعة سافة نسباً بالرافعة











[illegible][illegible]

والمستفاد ايضا طلب التنازل قوله كانهم حرم مستغفرة فلهذا في بعض القائلين  
فاذا ذكرنا ان قضاء ما فوقه واذا قد قضاه مستغفرة والفرق بينهما فيكون المستغفرة  
عاقبة رحمة عليهم والشكر والتنازل في المفاخرة وقوله نفرض ان احدنا  
خاضع للمنافرة ونقول العرب يقولون اذا بينا بينه وبينه ان يظن  
بغيره قال اعزني قبل ان يلا وارتفعت فترعت ضايقة فنفذنا واخافنا يا  
الهدا ونزل الجاهل ودم قال ابو عبيدة ممن نفا ان يفر عن الخوي يتبعه  
عنه ونجاة **نفس** النفس الروح حتى قوله اخرجوا النفس قال القائل  
واعلموا ان الله يعلم ما في انفسكم فلما رده وقوله تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في  
نفسك فقول واحد ولم يذهب نفسه فنفذنا فانه هذا وان كان قد حصل  
من حشده للفظ مضى في مضاف اليه يتفق المعابة وانبات شين من حيث  
المعابة فلا شين من حيث المعينة سواء تعالي عن المشيئة من كل وجه وقال  
بعض الناس ان صفة النفس اليه تعالي اضافة الى الملائكة بنسبة نفوسنا  
واضاف اليه على سبيل الملائكة والمناسة بجاهة النفس للنفس بالاناضل  
والحقن من غير ادخال في غيره قال الله تعالي في الا انفسنا من  
المتناسون وهذا قوله تعالى انفسنا من انفسهم من انفسهم من انفسهم  
والظاهر في الالف من الفرد والحرف وسواها افعال النفس وانما طاعة بطلانها  
ويقال للفرد نفس ومنه ما يروي في احد من سلم من قبل الفرد وقوله لا  
نسبوا الزنا فانها من نفس الحيوان ما يفرج به التصريح يقال اللهم نفس  
عني اي فرج ونفست الزنا اذا هتطت قال الشاعر  
فازال صاحب الزنا انما نسبت على قلبه وزجج موهوبها والفساد لاداة  
المرأة تقول اي نفسا وجها نفاسا وجية نفوس ونفس الزنا عبارة عن  
توسعه قالوا الالف اذا هتطت والصب اذا انفس ونفست بالاناضل  
ففيها به وشي نفس ونفوسه ومنفس النفس نشر الصور قال  
الناجيني ان من النفوس ونفس النفس انشاده قال القائل ان النفس في بعض  
القول والالف النفس المفردة اليه المسمى بلاداع النفس بالاناضل

في الحيات والحيات وابتعد به الى الجوف فاجتمعوا في نفس خبيث  
ضيق قالوا لله تعالى ولا يمكن ان نقتل هذا ولا نقتل قالوا  
له تعالى نعموا ايضا الى ما شاء الله وقالوا لنقتلهم جميعا ولا نؤاخذكم ولا  
ولا دم ولا نعم الشفاعة عنده الا ان اذله ولا نعلمكم نحن ان اذنا  
نعم اصبحوا في غير ما من الاميات **ق** فقالوا في نفسي وقد اساء بايهم  
فوقعت ابيهم فقالوا منه ففاقوا لهم ونفق القوم اذ نفقوا سو قهم واما ما لم  
يخفقت الدلائل تنفق وانفقوا في انفاق فاذ يكون في المال ولا يخبرها فاذ  
يكون في الجاه وطولها فاذ تفوقوا في سبيل الله وانفقوا ما رزقناهم وقال  
نرنا في البرية تنفقوا ما تحبون وما تنفقوا من شيء فان الله به عليم وما  
انفقتم من شيء فهو خزائن مستوفى منهم لنفق من قبل الغنى وقالوا في  
غير ذلك من الاميات وقوله ولا انتم تعلمون حرمان جهة ربى اكل المشركين  
خشية الانفاق ايجنبية لانفقوا وقالوا لنفق فلان اذا انفقوا له  
فاقتصر الانفاق ها هنا حاله ما كان في قوله ولا نقتلوا الا اذا خشية الامان  
والنفقة اسم ما ينفق قال الله تعالى وما انفقتم من نفقة وقالوا لا ينفقون  
نفقة صبرة ولا ينفق الطريق لما قد اذله البرية من الارض انفاقه فيه  
قالوا فاذ استعملنا في نفق في الارض ومنه نفاق البرية وقد اذله البرية  
ونفق ومنه النفاق وهو الدخول في الشرع من غير البرية وقد اذله البرية  
والله يقول تعالى ان المنافقين في الدخائل ارجوا من الشرع ومنه  
الله المنافقين سوا من الاغنياء وقالوا ان المنافقين في الدخائل ليسوا من الاغنياء  
وينفقوا ولا يعلمون **ق** النفاق ليس في الغنية بل فيها ولا يخلف  
المبارزة لا خلافا في الغنى فانه اذا اعتزلوا مطغورا بقيا له غنية  
واذا اعتزلوا صفة من الله انما من غير جواب ينال له نفاق ومنه قديم  
من فرق بينهما من حيث العلم والخصيص فقالوا الغنية باحصل مستغنى  
كان وغيره وبما يستغنى وبما كان وغيره استغنى وقبل النظر كان وبما  
وانفق باحصل للانسان قبل الغنية من جملة الغنية وقبله باحصل المسلمين























اكتبه ما يمانه وشرعنا من ثم قصص ابن حزم الشرح له نقده لمعدي لونه ونحو  
 ستره بغير وزن باءه لاقتضى بين ما بعده ويقال فيني الزايفي وبيبا اذا  
 خرجت فاره واصله ان يخرج الزمان من وراء القصر كما قالوا في ما فيه  
 كما قالوا كقول الناصري حرم قال الله تعالى افرأيت ان الناري توارى ونحو  
 قال واري الزمان اذا كان غشا وكما في الزمان اذا كان مخفيا وقيل  
 وقال لا لا اعتناء بالخريف قال ووال اوسع السلي تروايت مكانا اوسع  
 له واليونانية الكتاب الذي ورثوه عن حوتيه وقد قيل في قوله ولسر  
 فجعل في فعله لثمة وجوز ذلك النابذ لمن الواو وغيره وقلت قد تقدم **وار**  
 الوزر الجبال الذي يلبس اليه من الليل قال في كلامه **وزر** الوزر الثقل تلبسها  
 بوزر الليل وبغيره بل ان كان لا ثم جاء بعد الثقل قال الجواهر الوزر كما سلة  
 بهم القياصة ومن اوزار ان يلبسوا بغيره الجبال ما يوزن وزر القنولة  
 واجل من القنطار وقيل ان معناه وحمل بوزر البقرة في القنطرة وعلى غير ما افار  
 اليه عليه السلام يقول من من سنة حسنة كان له اجرها ومن من سنة سيئة  
 من غير ان ينقص من اجره شيء ومن من سنة سيئة كان له وزرها ووزن من عمل  
 بها اي مثل وزر من عمل بها قوله والوزر دارة وزر اخري يعني لثمة له وزرها  
 من حيث يتبرك منه المحلى عنه وقوله ووضعتا عند وزر الذي ما ترفه  
 من ام الجاهلية عاقبت بالخصص عن غلط ما كان عليه قوله الوزر  
 الفضل نقل امير وشمله والوزر على ما الصناعة وادار الجربا ليا في الفخ  
 والمارة والماء ونحوه قال الجبل الوزر اسن اعلمه وزر عجي وقوله واكتساحا  
 اوزار ان منة التهور **وزع** وقال وزعته عن كذا كذا لفتتقال ويشر  
 السبا من بده من الخن والحق والطير ومن وزعهم قوله وزعوا شاة الى  
 انهم كذا ثم وزعوا قلوبهم بلوا في احوالهم ومبدا في كماله الجيش الكريمة للناحية  
 يعبر عن ذلك انما توسع ومنه وزع قوله ودم خضف من كماله فوجا  
 من ذلك ما بانناهم بوزعهم فعلا وزع على سبيل العتوة لقوله ودم  
 فاقم من جديد له الاراد وان يخرجوا منها عبيدا واهوا قبله على السلطان

[illegible]

۱۰۰































يقنعني وعلمهم **س** اليقين من صدقة العلم في المعرفة والدراسة واخواتها  
يقال علم يقين ولا يقال معرفة يقين وسلكوا العلم مع شياطين العلم وقال علم اليقين  
عن اليقين عن اليقين فقال السنيقن وايقن قال تعالى ان تقض الاطمان وما نحن  
بمستيقنين وقال الله يقين وقال ايات اقوم بوجهين وقوله وما قتلوه يقيناً بل  
اي ما قتلوه قتلوا يقينوه بل ما قتلوا يقيناً ووجه **س** اليقين قال فاليقين علم  
ومعنى يقين كذا في قصده قال الله تعالى في حقنا صديقاً طيباً فيهمته برحق قصده  
دون غيره واليهام طبر اصغر من الموشان وبعثناهم امرأه وبها سميت مدينة بهامة  
**س** اليقين اصله الجارحة واستما له في وصف الله تعالى في قوله والسرور  
مطوباً فيهمته على جلاله تعالى اليقين في هذا الماخذ والارض  
باليقين حيث قال والارض جميعاً يقضه يوم القيامة يقض ما بعدهم الكتاب  
وقوله انكم كنتم تاتوننا عن اليقين اي عن الحجية التي كان بها الحق فصرقونا  
عنها وقوله عز وجل لاخذنا منكم ما نريد ودفعناهم فيه عن دارهم الاخذ  
باليقين لقولنا يقين فلان وقوله واحكام اليقين بما احكام اليقين اي احكام  
السعادة والباسم وذلك على حسب تماثل الناس في السادة عن اليقين  
باليقين وعن المشاييم بالثبات اليقين في الخلق مستعارة من اليقين اعتباراً بما يقوله  
المجاهد والمجاهد في غيره قال لم ايمان علياً بالغة اليقين في القيامة واسم الله  
جمله بما نهم لا يخذل الله بالثبات اليقين بما نهم وان لا يخذل الله بما نهم وعنه  
في دينهم وقالوا اليقين الذي بهم لا يمان لهم وقوله يقين الله فاضاً فيهما  
اليقين هو اذا كان الخلف وهو اليقين هو من ينكر وينتد معاهدة وقوله بل لا  
يحيى بلع من قولهم في يدي وهذا قال بما ملكت ايمانكم وقوله لاخذنا منكم باليقين  
اي باشرنا جوارحه واشرف لحواله وقوله عليه السلام اليقين اليقين اي توصله الى  
السعادة المقرة اليه ومن اليقين تتولد اليقين اي وهو يقين اليقين اي ما اول  
واليقين في حق اليقين واستمر اليقين اليقين والسعادة وعلى ذلك فاما ان كان  
من احكام اليقين وقوله فاحكام اليقين ما احكام اليقين وعلى ذلك فاما ان كان  
اذا ما اية وقفت عليها عراية باليقين **س** يقين العلم بيقينها وبقا طيب

الما

اي عاقي مونغة تا اكلوا من ثرا اشر وشعروا بوجع باع وبها المذلة اليافع  
**س** اليوم يبيره عن قسطلوع الشمس الى غروبها وقيل يبيره عن غروبها من الزمان  
اي مقة كانت قال ان الدنيا قدامنا يوم القيامة المعان والقوا الى الله يومئذ لا اله الا  
من قبل ان ياتي احدكم الموت اليه غير ذلك قوله وذرهم تايا الله فاضاً في الام  
الي الله شرف امرها لما افاض عليهم من نعمه فيها وقوله فاليقين كذا في قوله  
خلق الارض في يومين فالعلم في حقيقة خلقه في يومين هذا الكتاب **س** كذا في قوله  
اذ يقولون هذا الذي يقولون غيرهم وما يبرهن وما يبينه واذا في تلافيف  
الي اذ **س** قيل معناه افسان والافسان ما وسين من حروف الفصحى كابر  
او ايل السور **س** يا حرف نداء ويستعمل في العبد واذا استمع الله تعالى  
خوابه يقينه للاداعي ان يعيد من فضله وتوفيقه ثم الكتاب **س**



ادوية  
٢٨٢



